

﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيبَةً ۖ أَمِنْتَ فَتَنْقَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ  
لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ۝٦٨﴾

وهكذا يبيِّن لنا الحق سبحانه أن هناك كثيراً من القرى لم تؤمن إلا وقت العذاب ، فلم ينفع أيّاً منهم هذا الإيمان . ولكن قوم يونس قبل أن تأتي بشائر العذاب والبأس أعلنوا الإيمان فقبل الحق سبحانه إيمانهم ؛ لأنه سبحانه لا يظلم عباده .

فَمَنْ وَصَلَ إِلَى الْعَذَابِ ، وأعلن الإيمان من قلب العذاب لا يُقبلُ منه ، ومن أحس واستشف بواكير العذاب وآمن فالحق سبحانه وتعالى يقبله .

وكلمة «لولا» إذا سمعتها فمثلها مثل «لوما» ، وإذا دخلت «لولا» على جملة اسمية فلها حكم يختلف عن حكمها لو دخلت على جملة فعلية ، فحين تدخل على جملة اسمية مثل : «لولا زيد عندك لأثنيك» تفيد أن امتناع المجيء هو بسبب وجود زيد ، لكنها إن دخلت على جملة فعلية فيقال عنها : «أداة تخفيض وحث» مثل قول الحق سبحانه :

﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ .. ۝٦٧﴾ [التوبة]

(١) لولا : حرف شرط لا يعمل ويبدل على امتناع الجواب لوجود الشرط ، وجملة الشرط (اسمية) ويحذف الخبر وجوباً إذا كان كونا عاماً وإذا وليها مضمير يكون ضمير رفع متصل [القاموس القويم] .  
(٢) ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيبَةً ۖ أَمِنْتَ ۖ ﴾ (٦٨) : يقول عز وجل : لم تكن قرية آمنت قضتها الإيمان إذا نزل بهم بأس الله ﴿ إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ ۖ ﴾ (٦٨) : قبل : إنهم لما أظلمهم العذاب ، وظنوا أنه قد دنا منهم ، وفقدوا يونس ، فدفع الله في قلوبهم النورية ، وفرّقوا بين كل أنثى وولدها ، رجعوا - أي : رفعوا صيوتهم بالنسبة - إلى الله أربعين ليلة ؛ فلما عرف صدق توبتهم كشف عنهم العذاب . ﴿ .. وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ۝٦٨﴾ : لم تعاجلهم بالمعرة ، واستمتعوا بأجالهم في الدنيا ، إلى حين مماتهم ووقت فناء أعمارهم . [مختصر تفسير الطبري : ص ٢٤١ ، ٢٤٢] .

## سُورَةُ يُوسُفَ

٦٢١٢٥

أى: أنه كان يجب أن ينظر من كل طائفة عدد ليتدارسوا أمور الدين.

والحق سبحانه وتعالى يقول هنا:

﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ .. (٩٨) ﴾ [يونس]

أى: أنه لو أن هناك قرية آمنت قبل أن ينزل بها العذاب لأنجيناها كما أنجينا قوم يونس ، أو كنا نحب أن يحدث الإيمان من قرية قبل أن يأتيتها العذاب .

إذن: فقوم يونس هنا مُسْتَشْرُونَ ، لأنهم آمنوا قبل أن يأتهم العذاب .

وهناك آية أخرى تتعلق بهذه القصة ، يقول فيها الحق سبحانه :

﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٣) لَلِئْتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُنْفَخُونَ (١٤٤) ﴾ [الصفوات]

أى: أن الذى منح يونس عليه السلام أن يظل فى بطن الحوت إلى يوم البعث هو التسبيح .

وهنا يبين الحق سبحانه الاستثناء الذى حدث لقوم يونس حين يقول :

﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ لَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ (٩٨) ﴾ [يونس]

(١) المسبحون: هم المصلون لله تعالى ، قبل البلاء والصقوبة التي فرأت به . وقيل : المسبحون : هم الذاكرون . بقوله كثيراً فى بطن الحوت : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَبْعَاثُكُ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٥٧) ﴾ [الأنبياء] .

﴿ لَلِئْتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُنْفَخُونَ (١٤٤) ﴾ [الصفوات] : لصار بطن الحوت قراً له إلى يوم القيامة . [مختصر تفسير الطبرى ، وتفسير الجلالين] .

أى : أن الإيمان نفع قرية قوم يونس قبل أن يقع بهم العذاب .  
ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ (٩٨) [يونس]

ونحن نعلم أن كلمة «قرية» تعنى : مكاناً مهيئاً ، أهله متوطنون فيه ، فإذا ما مرَّ عليهم زائر فى أى وقت وجد عندهم قرى<sup>(١)</sup> أى : وجبة طعام .  
ونحن نجد من يقول عن الموطن كثير السكان كلمة «بلد» ، وهؤلاء من يملكون طعاماً دائماً ، أما من يكونون قلة قليلة فى موطن ففى الغالب ليس عندهم من الطعام إلا القليل الذى يكفيهم ويكفى الزائر مرة واحدة .  
وتسمى مكة المكرمة «أم القرى»<sup>(٢)</sup> ؛ لأن كل القرى تزورها .

وقرية قوم يونس اسمها «نينوى» قد حكى عنها النبي ﷺ فى قصة الذهاب للطائف ، وهى قرية العبد الصالح يونس بن متى<sup>(٣)</sup> ، وهى فى

(١) القرى : هو طعام الضيفان . والقرية فى اللغة : المصرو أو البلد الكبير مثل : مصر ، مكة ، الطائف ، نينوى ، وغيرها مما أشار إليه القرآن ، وقد وردت كلمة «القرية» فى بهذا المعنى (٣٧ مرة) غير المتى منها (١) والجمع (١٩) مرة .

(٢) قال عنها الحق سبحانه : ﴿ وَهَذَا كَعَبَابٍ أُتْرِقًا مُبَارَكٌ مُّصَدِّقٌ ذُو بَيْنٍ يَدَيْهِ وَاتَّقِزْ أُمَ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ۖ ﴾ [الأنعام] ، ويقول : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَرَأَا عَرَبًا لِّتَذَرَّ أُمَ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ۖ ﴾ [الشورى] .

(٣) وذلك أن رسول الله ﷺ قابل غلاماً نصرانياً لعبه وثنية ابنى ربيعة يقال له عداس ، عندما هم رسول الله ﷺ بالأكل من عنب يستلهمها قال : باسم الله . ثم أكل ، فنظر عداس فى وجهه ، ثم قال : والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلاد . فقال له ﷺ : ومن أهل أى البلاد أنت يا عداس ، وما ديتك ؟ قال : نصرانى ، وأنا رجل من أهل نينوى ، فقال رسول الله ﷺ : من قرية الرجل الصالح يونس بن متى . فقال له عداس : وما يدريك ما يونس بن متى ؟ فقال رسول الله ﷺ : ذاك أنسى ، كان نبياً وأنا نبي ، فأكتبه عداس على رسول الله ﷺ يُقبَلُ رَأْسُهُ وَيُدْبِقُ وَقدحبه . أورده ابن هشام فى المسيرة النبوية (٤٦١/٢) .

العراق ناحية الموصل ، ويونس هو من قال عنه الله سبحانه :

﴿وَذَا النُّونِ <sup>(١)</sup> إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا .. (٨٧)﴾ [الأنبياء]

وكلمة «مغاضب» غير كلمة «غاضب» ، قالغاضب هو الذي يغضب دون أن يُغضبه أحد ، لكن المغاضب هو من أغضبه غيره .

وكذلك كلمة «هجر» ، ومهاجر ، فاللهاجر هو من أجبره أناس على أن يهاجر ، لكن من هجر هو من ذهب طواعية بعيداً .

والمغاضبة - إذن - تكون من جهتين « وتسمى «مفاعلة» .

والحق سبحانه يقول :

﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧)﴾ [الأنبياء]

وسُمِّي سيدنا يونس عليه السلام بذى النون ؛ لأن اسمه اقترن بالحوث الذى ابتلعه .

وكلنا نعرف القصة ، حينما دعا قومه إلى الإيمان وكفروا به فى البداية ؛ لأن الرسول حين يجيء إنما يجيء ليقيم الحياة الفاسدة ؛ فيضطهده من يعيشون على الفساد ؛ لأنهم يريدون الاحتفاظ بالجبروت الذى يسمح لهم بالسرقة والاختلاس وإرواء أهواء النفس ، فلما فعلوا ذلك مع سيدنا يونس - عليه السلام - خرج مغاضباً ، أى : أنهم أغضبوه .

والمغاضبة - كما قلنا - من المفاعلة وتحتاج إلى عنصرين ، مثلما أوضحنا أن الهجرة أيضاً مفاعلة ؛ لأن الرسول ﷺ لم يهجر مكة ، بل ألجأ قومه إلى أن يهاجر ، فكان لهم مدخل فى الفعل .

(١) النون: الحوت . (ذو ، ذاء ، ذى) بمعنى : صاحب . أى : صاحب الحوت ، وهو يونس عليه السلام .

وأبو الطيب المتنبي<sup>(١)</sup> يقول في هذا المعنى :

إذا ترحلت عن قوم وقد قدروا  
الأثغارهم فالرَّاحلون هم

أى : إن كنت تعيش مع قوم ، وأردت أن تفارقهم وقد قدروا أن تعيش معهم ، فالذى رحل حقيقة هم هؤلاء القوم .

ويقول الحق سبحانه وتعالى بعد خروج يونس مغاضباً :

﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ .. ﴾ (٨٧) [الأنبياء]

أى : أنه رجَّح أن الحق سبحانه لن يُضيق عليه الأرض الواسعة ، وسيهيء له مكاناً آخر غير مكان المائة الألف أو يزيدون الذين بعشه الله تعالى إليهم .

وكان من المفروض أن يتحمل الأذى الصادر منهم تجاهه ، لكن هذا الظن - والظن ترجيح حكم - يدلنا على أن معارضة دعوته كانت شديدة تُحفظ<sup>(٢)</sup> وتغلل القلب بالألم والتعب ..

وكان عليه أن يُوطئن نفسه على مواجهة مشقات الدعوة .

والقرية التى أرسل إليها يونس عليه السلام هى قرية «نينوى» ، وهى التى جاء ذكرها فى أثناء حوار بين النبى ﷺ والغلام النصرانى «عداس» الذى قابله ﷺ فى طريق عودته من الطائف .

(١) هو : أحمد بن الحسين المتنبي ، شاعر حكيم ، ولد بالكوفة عام ٣٠٢ هـ ، ونشأ بالشام ، ثم تقلب فى البداية بطلب الأدب وعلم العربية وأيام فئاس . توفى مقتولاً بالعمالية ببغداد عام ٣٥٤ هـ عن ٥١ عاماً (الأعلام للزركلى ١/ ١١٥) .

(٢) تحفظ : تعصب . والحفيظة : التعصب . ويقال : إن الحفاظ نغيب الأحقاد : أى : إذا رأيت جميعك يُظلم سميت له . وإن كان عليه فى قلبك حقد . (اللسان مادة حفظ) .

وكان النبي ﷺ قد ذهب إلى الطائف ليطلب من أهلها النصره بعد أن آذاه قومه في مكة فلم يجد النصير<sup>(١)</sup> ، وجلس النبي ﷺ قريباً من حائط بستان .

فلما رآه صاحبا البستان - عتبة وشيبة ابنا ربيعة - وما لقي من السفهاء ؛ تحركت له رحمتهما ، فدعوا غلاماً لهما نصرانياً ، يقال له عدّاس ، فقالا له : خذْ قِطْفًا مِنْ هَذَا الْعَنْبِ ، فضعه في هذا الطبق ، ثم اذهب به إلى ذلك الرجل ، فقل له يأكل منه ، ففعل عدّاس ، ثم أتبل به حتى وضعه بين يدي رسول الله ﷺ ثم قال له : كُلْ ، فلما وضع رسول الله ﷺ فيه يده ، قال : باسم الله ، ثم أكل ، فنظر عدّاس في وجهه ، ثم قال : والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلاد ، فقال له رسول الله ﷺ : «ومن أهل أي البلاد أنت يا عدّاس ، وما دينك؟» . قال : نصراني ، وأنا رجل من أهل نينوى ؛ فقال رسول الله ﷺ : «من قرية الرجل الصالح يونس ابن مَتَّى ؟» فقال له عدّاس : وما يدريك ما يونس بن مَتَّى ؟ فقال رسول الله ﷺ : «ذاك أخى ، كان نبياً وأنا نبي» ، فأكبَّ عدّاس على رسول الله ﷺ يُقَبِّلُ رأسه ويديه وقدميه .

ولما سأل صاحبا البستان عدّاساً عن صنيعه هذا . قال لهما : لقد أخبرني بأمر ما يعلمه إلا نبي<sup>(٢)</sup> .

(١) لما يس رسول الله ﷺ من قومه بمكة الذين آذوه وآذوا المسلمين بلغا إلى «الطائف» يطلب نصرة «ثقيف» وكلمهم وعرض عليهم الإسلام ، فما كان منهم إلا أن رفضوا الأمر ، وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم ، يسبونه ويصيحون به ، حتى اجتمع عليه الناس ، وأجلبوه إلى حائط (بستان) لعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ، ورجع عنه سفهاء ثقيف ، فعمد إلى ظل شجرة عنب فجلس فيه . وهناك دعا رسول الله ﷺ ربه قائلاً : «اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين ، أنت رب المستضعفين ، وأنت ربي ، إلى من تكلني؟ إلى بعيد يتجهمني؟ أم إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ، ولكن عافيتك هي أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات ، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك ، أو يحل علي سخطك ، لك العني حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بك» . [السيرة النبوية لابن هشام : ٢/ ٤١٩ ، ٤٢٠] . . بتصرف .

(٢) انظر : تفصيل هذه القصة في السيرة النبوية لابن هشام (٢/ ٤١٩ - ٤٢١) .

ونحن نعلم أن العبد الصالح - يونس عليه السلام - قد تأثر وحزن وغضب من عدم استجابة قومه لرسالة الإيمان ، إلى أن رأوا غثيماً بئلاً السماء وعواصف ، وألقى الله تعالى في خواطرهم أن هذه العواصف هي بداية عذاب الله لهم<sup>(١)</sup> ؛ فَهَرَعُوا إِلَى ذَوِي الرَّأْيِ فِيهِمْ ، فَأَشَارُوا عَلَيْهِمْ بِأَنَّ هَذِهِ هِيَ بَوَادِرُ الْعَذَابِ ، وَقَالُوا لَهُمْ : عَلَيْكُمْ بِإِرْضَاءِ يُونُسَ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى هُوَ الَّذِي أَرْسَلَهُ ، فَأَمِنُوا بِهِ لِيُكْشَفَ عَنْكُمْ الْعُقْمَةُ .

وَهَرَعَ النَّاسُ إِلَى الْإِيمَانِ بِالْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ، الْحَيُّ حِينَ لَا حَيٌّ ، وَالْقَيُّومُ وَالْمُحْيِي وَالْمَمِيتُ .

وَذَهَبَ قَوْمُ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِاسْتِرْضَائِهِ ؛ وَحِينَ رَضِيَ عَنْهُمْ بَدَأُوا يَنْظُرُونَ فِي الْمَظَالِمِ الَّتِي ارْتَكَبُوهَا ، حَتَّى إِنْ الرَّجُلُ مِنْهُمْ كَانَ يَنْقُضُ وَيَهْدِمُ جِدَارَ بَيْتِهِ ؛ لِأَنَّ فِيهِ حَجَرًا قَدْ اخْتَلَفَ مِنْ جَارٍ لَهُ<sup>(٢)</sup> .

وَكَشَفَ اللَّهُ سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْهُمْ الْعَذَابَ ، وَهَذَا يَقُولُ سَبِّحَانَهُ :

﴿ كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا<sup>(٣)</sup> وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ (٩٨) ﴾

[يونس]

وَمِنْ لَوَازِمِ قِصَّةِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لَيْسَتْ الْمَغَاضِبَةُ فَقَطْ ، بَلْ قَصَّتْ مَعَ الْحَوْتِ ، فَقَدْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ مَغَاضِبَتِهِ لِقَوْمِهِ قَدْ رَكِبَ سَفِينَةً ،

(١) وهذا يتوافق مع ما قاله الزجاج : «إِنَّهُمْ لَمْ يَهَجُ بِهِمُ الْعَذَابُ» وَإِنَّمَا رَأَوْا الْعَلَامَةَ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى الْعَذَابِ ، وَلَوْ رَأَوْا حِينَ الْعَذَابِ لَمَا نَفَعَهُمُ الْإِيمَانُ» واختاره القرطبي في تفسيره (٤/ ٣٣١٢) .

(٢) نقله القرطبي في تفسيره (٤/ ٣٣١٢) من قول ابن مسعود .

(٣) اختلف المفسرون ، هل كشف عنهم العذاب الأخرى مع النبی ، أم كشف عنهم العذاب في الدنيا فقط ؟ على قولين :

• الأول : إنما كان ذلك في الحياة الدنيا ، على ظاهر الآية الكريمة .

• والثاني : كشف العذاب في الحياة الدنيا وفي الآخرة ؛ لقول الله تعالى : «وَأَرْسَلْنَا إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (٩٨) فَأَنفَرُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ (٩٩)» [الصافات] فأطلق عليهم الإيمان ، والإيمان متخذ من

العذاب الأخرى ، وهذا هو الظاهر ، والله أعلم . [ذكره ابن كثير في تفسيره (٢/ ٤٣٣)] .

فلعبت بها الأمواج فاضطربت اضطراباً شديداً ، وأشرفت على الغرق بركابها ؛ فآلقوا الأمتعة في البحر ؛ لتخفَّ بهم السفينة ؛ فاستمر اضطرابها ، فآقترعوا على أن يلقوا إلى البحر من تقع عليه القرعة ، فوقعت القرعة على نبي الله يونس عليه السلام .

مثلما نركب مصعداً ، فتجد الضوء الأحمر وقد أضاء إنذاراً لنا بأن الحمولة زائدة ، وأن المصعد لن يعمل فيخرج منه واحد أو أكثر حتى يتبقى العدد المسموح به ، وعادة يكون الخارج من أحسن الموجودين خلقاً ، لأنهم أرادوا تسهيل أعمال الآخرين .

كذلك كان الأمر مع السفينة التي ركبها يونس عليه السلام ، كادت أن تغرق ، فآقترعوا ، وصار على يونس أن ينزل إلى البحر .

والحق سبحانه يقول :

﴿ فَمِنْهُمْ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ <sup>(١٤٦)</sup> ﴾ [الصافات]

ونزل يونس عليه السلام إلى البحر فالتفمه <sup>(١)</sup> الحوت وابتلعه .

ويقول الحق سبحانه وتعالى عن وجود سيدنا يونس عليه السلام في بطن الحوت :

﴿ فَلَمْلَمَ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ <sup>(١٤٧)</sup> تَلَّيْتُ فِي بَطْنِهِ إِنِّي بِيَوْمٍ يُعْصُونَ <sup>(١٤٨)</sup> ﴾ [الصافات]

وهنا في الآية التي نحن بصدد خواطرنا عنها يقول الحق سبحانه :

(١) ساحم : فارغ ، أي : اشترك في الاقتراع . المدحضين : المغلوبين إذ وقع الاقتراع عليه . [ابن كثير ٢٠ / ٤ - بتصرف] .

(٢) التفمه : ابتلعه في سرعة . قال سبحانه : ﴿ فَالتَفَمَّهُ الْحَوْتُ وَهُوَ ظَلِيمٌ <sup>(١٤٧)</sup> ﴾ [الصافات] ، والمليم : حر من أتى ذنباً يملأ عليه .



## سُورَةُ يُوسُفَ

﴿ كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ (٩٨) [يونس]

وعذاب الخزي في الحياة الدنيا يمكن أن نراه مُجَسَّدًا فيمن افترى وتكبر على الناس ، ثم يراه الناس في هوان ومذلة ، هذا هو عذاب الخزي في الدنيا ، ولا بد أن عذاب الآخرة أخزى وأشد .

ويُنهي الحق سبحانه الآية بقوله :

﴿ .. وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ (٩٨) [يونس]

أى : أنهم نَجَوْا من الهلاك بالعذاب إلى أن انتهت آجالهم بالموت الطبيعي .

ويقول الحق سبحانه وتعالى بعد ذلك :

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا  
أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٠١)

والحق سبحانه وتعالى يبيِّن لنا أنه إن قامت معركة بين نبي مرسل ومعه المؤمنون به ، وبين من كفروا به ، فلا بد أن يُنَزِّلَ الحق سبحانه العذاب بمن كفروا .

(١) تُكْرِهُ الناس : تلزمهم وتلجئهم . أى : ليس ذلك عليك يا محمد - صلوات الله وسلامه عليه - بل الله تعالى يفضل من يشاء ويهدي من يشاء . كما قال تعالى في ذلك : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴾ (١١١) إِلَّا مِنْ رَحْمَتِكَ وَلَذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (٩٣) [هود] . وقال تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ (٩٣) [البقرة] . وقال تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ (٩٦) [القصر] . إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن الله سبحانه هو الفعال لما يريد ، الهادي من يشاء ، المفضل لمن يشاء ، لعلهم وحكمته وعدله - سبحانه . [تفسير ابن كثير : ٤/٤٣٣] بتصرف .

وإياك أن تفهم أن الحق سبحانه يحتاج إلى عبادة الناس ؛ لأن الله عز وجل قديم أزلي بكل صفات الكمال فيه قبل أن يخلق الخلق ، وبكمال خلق الخلق ، وقوته سبحانه وتعالى في ذاته ، وهو خالق من قبل أن يخلق الخلق ، ورازق قبل أن يخلق الرزق والمرزوق ، والخلق من آثار صفات الكمال فيه ، وهو الذي أوجد كل شيء من عدم .

ولذلك يُسمون صفاته سبحانه وتعالى صفات الذات ؛ لأنها موجودة فيه من قبل أن يوجد متعلقها .

فحين تقول : حي ، ومُحي ، فليس معنى ذلك أن الله تعالى موصوف به «مُحي» بعد أن وجد مَنْ يحييه ، لا ، إنه مُحي ، وبهذه الصفة أحيا .

ولله المثل الأعلى ، وهو سبحانه مُترَه عن كل تشبيه : قد ترى المصوِّر أو الرسام الذي صنع لوحة جميلة ، هنا نرى أثر موهبة الرسم التي مارسها ، واللوحة ليست إلا أثراً لهذه الموهبة .

الحق سبحانه وتعالى - إذن - له كل صفات الكمال قبل أن يخلق الخلق ، وبصفات الكمال خلق الخلق .

فإياك أن تفهم أن هناك أمراً قد جدَّ على الله تعالى ، فلا شيء يجدُّ على الحق سبحانه ، وهو سبحانه لا يتنفع من خلقه بل هو الذي يتنفعهم .

ونحن نعلم أن الإيمان مطلوب من الإنسان ، وهو الجنس الظاهر لنا ونحن منه ، ومطلوب من جنس آخر أخبرنا عنه الله - تبارك وتعالى - وهو الجن<sup>(١)</sup>

(١) وذلك في قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٢١) ﴿ [الذاريات] .

وأما بقية الكون فمُسَبَّحٌ<sup>(١)</sup> مؤمن بالله تعالى ، والكون عوالم لا حصر لها ، ولكل نظام لا يحيد عنه .

ولو أراد الله سبحانه وتعالى أن يدخل الثقلين - الإنس والجن - في نظام التسخير ما عَزَّ عليه ذلك ، لكن هذا التسخير يثبت له القدرة ولا يثبت له المحبوبة .

ولذلك ترك الحق سبحانه الإنسان مختاراً ليؤمن أو لا يؤمن ، وهذا ما يثبت له المحبوبة إن جثته مؤمناً ، وهذا يختلف عن إيمان القسِر والفهر ، فالإيمان المطلوب من الإنسان أو الجن هو إيمان الاختيار .

وأما إيمان القسِر والفهر ، فكل ما في الكون من عوالم مؤمن بالحق سبحانه ، مُسَبَّحٌ له .

والحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۚ ۞ ﴾ [١٤٤]

[الإسراء]

وهذا ليس تسبيح<sup>(٢)</sup> دلالة ورمز ، بل هو تسبيح حقيقي ، بدليل قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۚ ۞ ﴾ [١٤٤] . [الإسراء]

فإن فقهك الله تعالى في لغاتهم لعلمت تسبيح الكائنات ، بدليل أنه

(١) يقول رب العزة سبحانه : ﴿ تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَاوَاتُ الْمَسْكُونَاتُ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ ۞ ﴾ [الإسراء] . ويقول تعالى : ﴿ سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يُدْرِكُكَ الْبَصَرُ ۚ ۞ ﴾ [الحشر] .

(٢) نبيح الدلالة والرمز نلاحظه يقيناً في حركة الجسام وحركة وهم وتنفس النبات ، وحركة وهم وتنفس وغريزة الحيوان ، وحركة وهم وتنفس وتعقل الإنسان ، لكل حركة لها محرك ، وفي الحركة تسبيح ، ووفق ذلك نجد للأرض والسماوات بكاء في قوله تعالى : ﴿ لَمَّا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ﴾ [الدخان] ، والبكاء يصدر عن عاطفة والماءفة تصدر عن علم ، وهذه المراتب تسبيح بحقيقة لا يدركها عقل وقد بسبها نلب .

عَلَّمَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنَظَرَ الطَّيْرِ <sup>(١)</sup> ، وَسَمِعَ النَّمْلَةُ تَقُولُ :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (١٨)

[النمل]

وَالْهَدَّادُ قَالَ لِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا رَأَى عَنْ بَلْقَيْسَ مَلِكَةِ سَبَأَ :

﴿ وَجَدْتَهَا وَقَرَفَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَلُّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ لَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٢٤)

[النمل]

إِذَنْ : فَكُلُّ مَا فِي الْكَوْنِ مُسَبِّحٌ لِلَّهِ تَعَالَى ، يَسْبِيحُ عَلَى مَنَهِجِهِ مَسْبِحَانَهُ مَا عَدَا الْخَنَازَ مِنَ الثَّقَلَيْنِ : الْإِنْسَانَ وَالْجَانَّ ، لِأَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا فِيهِ عَقْلٌ ، وَلَهُ مِيزَةُ الْإِخْتِيَارِ بَيْنَ الْبِدَائِلِ .

وَمِنْ عَظَمَةِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ خَلَقَ لِلْإِنْسَانِ الْإِخْتِيَارَ حَتَّى يَذْهَبَ الْمُؤْمِنُ إِلَيْهِ اخْتِيَاراً ، وَلَوْ شَاءَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يُجْبِرَ الْإِنْسَانَ عَلَى الْإِيمَانِ لَفَعَلَ .

أَقُولُ ذَلِكَ حَتَّى لَا يَقْرَأَ أَحَدٌ : وَلِمَاذَا كُلُّ هَذِهِ الْمَسَائِلِ مِنْ خَلْقٍ وَإِرْسَالِ رُسُلٍ ، وَتَكْذِيبِ أَنَاسٍ ، ثُمَّ إِهْلَاكِ الْمَكْذِبِينَ ؟

وَلِلَّذَلِكَ قَالَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى :

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٩٩)

[يونس]

(١) قَرِيبُ الْعِزَّةِ سُبْحَانَهُ يَقُولُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَرُبَّ سُلَيْمَانَ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْهُنَّ الطَّيْرَ وَأَوْتِيَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنْ هَذَا لَهَوُ الْفَضْلِ الْفَيْيُضِ » ﴿ [النمل] .

إِذْ : فالحق سبحانه خلق الإنسان وسخر له كل الأجناس ، ولم يجبره على الإيمان ، بل يقول سبحانه لرسوله ﷺ :

﴿لَعَلَّكَ بَاطِعٌ لِّمَنِ نُفِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [النجم]

وكان رسول الله ﷺ مُحباً مخلصاً لقومه وعشيرته ، وذاق حلاوة الإيمان ، وحزن لأنهم لم يؤمنوا ، فبينه الحق سبحانه وتعالى أن عليه مهمة البلاغ فقط ، فلا يكلّف نفسه شططاً<sup>(١)</sup>.

والحق سبحانه وتعالى شاء أن يجعل للإنسان حق الاختيار وسخر له الكون ، ومن الناس من يؤمن ، ومن الناس من يكفر ، بل ومن المؤمنين من بطيع مرة ، ويعصى أخرى ، وهذه هي مشيئة الحق ليتوازن الكون ، فكل صفة خيرة إن وجد من يعارض فيها فهذا ما شاء الله سبحانه وتعالى للإنسان ، فلا تحزن يا رسول الله ، فالحق سبحانه وتعالى شاء ذلك.

وإن غضب واحد من أن الآخرين لم يعترفوا بصفاته الطيبة بقول له : إن الحق سبحانه هو خالق الكون وهو الرازق ، قد كفروا به وأحدوا ، وجعلوا له شركاء ، فتخلّصوا بأخلاق الله ؟

ولذلك قال الحق سبحانه :

(١) بائع : أى : مهلك نفسك ، أى : مما تحرم ولحزن عليهم لعدم إيمانهم . وهذه تسلية من الله سبحانه وتعالى لرسوله ﷺ في عدم إيمان من لم يؤمن به من الكفار . كما قال تعالى : ﴿فَلَا تَنْهَبْ نَفْسَكَ عَنْهُمْ

حَسْرَاتٍ...﴾ [فاطر] . وكقوله سبحانه : ﴿لَعَلَّكَ بَاطِعٌ لِّمَنِ نُفِكَ عَنْ أَقَارِهِمْ...﴾ [الكهف] .

فال مجاهد وعكرمة وآخرون : بائع نفسك : أى : قاتل نفسك . وقد قال الشاعر :

ألا أيها البائع الحزن نفسه  
لشئ نحتة عن يديه المقادير

[ذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٣٣٦)] بتصريف .

(٢) الشطط : الجور ومجاوزة القدر في كل شئ ، والمقصود : لا تعظم نفسك ، ولا تتجاوز الحد في الحزن عليهم . ومنه قوله تعالى عن الخصمين اللذين طلبا حكم داود بينهما ، فقال له : ﴿... فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واقتدنا إلى سواء الصراط﴾ [ص] .

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى  
يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٩٩) ﴿

[يونس]

إنه سبحانه وتعالى يريد إيمان المحبة وإيمان الاختيار .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ  
الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (١٠٠) ﴿

هكذا يُبَيِّنُ لنا الحق سبحانه أن أحداً لا يؤمن إلا بإذن من الله تعالى ؛  
لأن معنى أن تؤمن أن يكون إيمانك إيمان فطرة نتيجة تفكير في سماء ذات  
أبراج<sup>(١)</sup> ، وأرض ذات فجاج<sup>(٢)</sup> ، وبحار تزخر<sup>(٣)</sup> ، ورياح تصفر<sup>(٤)</sup> ، كل  
ذلك يدل على وجود الخالق سبحانه .

لكن أترك الله سبحانه وتعالى الناس للفطرة ؟

(١) الرجس : الخبال والفسال . [ابن كثير ٢ / ٤٣٣] . قال الزجاج : الرجس في اللغة اسم لكل ما استقذر  
من عمل ، فبالغ الله تعالى في ذم هذه الأشياء وسماها رجساً . وللرجس معان أخرى ، فهو العذاب  
كالرجز ، وهو المائم وهو الشك في مثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ  
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (٢٣) ﴿ . [الأحزاب] .

(٢) الأبراج : جمع برج . وهي منازل الأفلاك في السماء أو هي الكواكب . ونيل : هي النجوم . [انظر لسان  
العرب : مادة برج] .

(٣) فجاج : جمع فج . وهو الطريق الراسع بين جبلين . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا  
(١٠١) لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سَبِيلًا فُجَاجًا ﴾ (١٢٠) ﴿ [نوح] . وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تُبِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا  
فُجَاجًا سَبِيلًا لَعَلَّهُمْ يَحْضُرُونَ ﴾ (٢٦) ﴿ [الأنبياء] . وقال تعالى في صيغة المفرد : ﴿ ... وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ  
كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ (٢٧) ﴿ [الحج] .

(٤) يحار تزخر : أي :كثر ماؤها وارتفعت أمواجه . وزخر القوم : جاشوا لنهر أو حرب . [لسان العرب ،  
مادة : زخر] وهذه الجملة من خطبة خطبها فس بن ساعدة الإيادي في الجاهلية « كان أولها : « أيتها  
الناس اسمعوا وعوا » من عاش مات ، ومن مات فمات ، وكل ما هو آت آت » انظر : البيان والبيان -  
للجاحظ (١ / ٣٠٨) .

لا ، بل أرسل سبحانه لهم الرسل لينذكروهم بالآيات الموجودة في الكون ، وليتنبه الغافلون ، لأنه سبحانه لا يريد أن يأخذ الناس على حين غفلة .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَهْلِكُ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴾ (١٣١) [الأنعام]

لذلك ينبههم الحق سبحانه بأن هناك أشياء كان يجب أن تُذكر ، وكان الحق سبحانه يُبين لنا : إياكم أن تفهموا أن أحداً يخرج عن مُلكي إلا بإرادتي ، فأنا بخلقى له مختاراً سمحت له أن يكفر أو يؤمن ، وسمحت له أن يطيع أو أن يعصى .

كل ذلك من أجل أن يثبت لى صفة المحبوبة .

لذلك فلا أحد يؤمن إلا بإذن الله سبحانه وتعالى ، ولا أحد يكفر إلا بإذنه سبحانه ؛ لأن مَنْ خلقه مختاراً عَلِمَ برضاء منه بما يكون من المخلوق ، فالكافر لم يكفر قهراً ، والمؤمن لم يؤمن قهراً من الله سبحانه .

ومساءً يأتي الرسول ليعرض قضية الإيمان ، يتذكر الإنسان إيمان الفطرة ويقول : لقد جاء هذا الرسول بهذا المنهج ليعدّل لى حياتى ، فلا بد أن أَرْهَفَ " له السمع .

ومساءً يُقبل العبد على الله تعالى ، فسبحانه يأذن له أن يدخل إلى حظيرة الإيمان .

إن العبد متى إذا ما ذهب للقاء عبد مثله له سيادة وجاه ، ويدرك العبد صاحب السيادة والجاه - بفضل من الله - السبب الذى جاء من أجله العبد الآخر ؛ فيقول صاحب السيادة لمعاونه : لا تُدخلوه . وهو يقول ذلك ؛

(١) إرمات السمع : الإنصات الشديد . والرهافة هي اللطف : الرقة والطف . [اللسان : مادة ر ه ف] .

لأن الله سبحانه أطلعني على ما في قلب العبد الآخر من غلٍّ ومن حقدٍ ومن تفاقٍ .

أما إذا دقَّ بابه عبد آخر ، فتجلده يأمر معاونيه أَنْ يَدْخُلُوهُ وَأَنْ يَفْسَحُوا لَهُ ؛ لأنه علم بما في قلبه من محبة ورغبة في صدق اللقاء والمودة .

إذا كان هذا يحدث بين العباد ، وهم كلهم أغيار ، فما بالناس بالحق سبحانه وتعالى ؟

والله سبحانه هو القائل في حديث قدسي : «من ذكرني في نفسه ذكرته في ملائكتي» .

ما بالناس بالعبد إذا دخل على الإيمان بالله غير مشحون بعقيدة عدا الله .

إذن : أقبل على الله سبحانه وعلى ذكر الله ، وأنت إن ذكرت الله في نفسك ، فأله يذكرك في نفسه ، وإن ذكرته في ملائكتي في ملائكتي منه ، فأله الذي ستذكره فيه ملائكتي ، والله سبحانه سيذكرك في ملائكتي طاهر .

ويقول الحق سبحانه في ذات الحديث القدسي <sup>(١)</sup> : «إِنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا» .

والذراع أطول من الشبر .

ويقول : «وإن أناني يمشي آتية هروثة» .

فالمشي قد يُتعب العبد ، لذلك يُسرع إليه الحق عز وجل ، وهو سبحانه بكل ربهويته ما إن يعلم أن عبداً قد صفا قلبه من خصومة الله تعالى في

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٧٤٠٥) ومسلم (٢٦٧٥) ، وقامه : «أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حيث يذكرني ، والله ، لله أفروح بنوبة عبده من أحدكم بعد خالته بالفضلة ، من تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً ، ومن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً ، وإذا أقبل إلي يمشي أتيت إليه أهول» .



## سُورَةُ التَّوْبَةِ

٦٢٢٧

شيء ، حتى يفتح أمامه أبواب محبته سبحانه ، فيحبب فيه خلقه ، ويجعل له مدخل صدق في كل أمر ومخرج صدق من كل ضيق ، وهو الحق القائل :

﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ (١٧)

[محمد]

ونلاحظ أن الحق سبحانه يؤكد في الآية التي نحن بصدد خواطرنها أنها لو شاء لآمن من في الأرض جميعاً ، ليبين لنا أنه حتى إبليس الذي دخل في جدال مع الله ، لو شاء الحق سبحانه لآمن إبليس .

وجاء الحق سبحانه بهذا التأكيد ؛ ليحكم الأمر حول كل خلقه ومخلوقاته ، فلا يشذ منهم أحد .

ثم يقول الحق سبحانه في نفس الآية :

﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٢٩)

[هرنس]

أراد الحق سبحانه أن يُنبِّه رسوله ﷺ وكل المؤمنين أنه :

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ...﴾ (٢٥٦)

[البقرة]

لأن مطلوبات الدين ليست هي المطلوبات الظاهرة فقط التي تقع عليها العين ، فهناك مطلوبات أخرى مستترة ، قَهَبُ أنكَ أكرهت قلباً أن تستطيع أن تُكره قلباً ؟

والحق سبحانه وتعالى يريد قلوباً لا قوالب .

وهكذا لا يصلح الإكراه في قضية الدين ، ولكن على الإنسان ألاَّ يحب الإكراه إلى غير موضعه أو مجاله ؛ لأنك قد تجد مسلماً

(١) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : «إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم» أخرجه مسلم في صحيحه (٢٥٦٤) وأحمد في مسنده (٢٨٥/٢ ، ٥٣٩) وابن ماجه في سننه (١٤٣) ، واللفظ لمسلم . والقلوب لها المرجدان والاختيار والحب والكراهة ، والقوالب مادة تسيير حسب الإدراك الذي انفعّل يوجدان ، ووجدان وضع أمامه البديل ليختار ، ويسمى (التزويج) .

لا يصلى فينهره صديقه ، فيرد : لا إكراه في الدين . وهذا استخدام غير صحيح واستدلال خاطيء ؛ لأن الإكراه في الدين إنما يكون ممنوعاً في القضية العقدية الأولى .

ولكن مَنْ أعلن أنه مسلم ، وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فهذا إعلان بالالتزام بكل أحكام الإسلام ، وهو محسوب على الإسلام ، فإن أخل بحكم من أحكام الإسلام فلا بد من محاسبته .

ولا إكراه في الدين ، فيما يخص القضية العقدية الأولى ، وأنت حر في أن تدخل إلى الإسلام أو لا تدخل ، فإن دخلت الإسلام فأنت ملتزم بأحكام الإسلام ؛ لأنك أمنت به وصيرت محسوباً عليه ، واحفظ حدود الإسلام ولا تكسرها ؛ لأنك على سبيل المثال - لا قدر الله - إن سرت ؛ تُقطع يدك ، وإن زيت تُرجم أو تُجلد<sup>(١)</sup> ، وإن شربت الخمر تُجلد ؛ لأنك قبلت قواعد الإسلام وشريعته .

وإن رأى واحد مسلماً يسرق ، فلا يقول إن الإسلام يُسرق ، ولكن إن رآه يُعاقب ، فهو يعرف أن الإسلام يعاقب مَنْ يجرم .

إذن : ذ ﴿ لا إكراه في الدين ﴾ . (٢٥٦) ﴿ [البقرة]

تخصر المنع عن الإكراه على أصل الدين ، ولكن بعد أن تؤمن فأنت ملتزم بفرعيات الدين ، وتعاقب إن خرجت على الحدود .

والرسول ﷺ يقول : «مَثَلُ الْقَاتِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ ، وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَمَثَلِ نَوْمِ اسْتَهْمَا<sup>(٢)</sup> عَلَى سَفِينَةٍ ، فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا ،

(١) للزنا في شريعة الإسلام عقوبتان : الرجم ، أو الجلد . أما الرجم فيعاقب به الزاني المحصن الذي قد أحصن بالزواج . أما الجلد مائة فهو لنهر المتزوج أو لم يسبق له الزواج . فيجلد مائة جلدة تطبيقاً لقول الله عز وجل : «مَنْ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» ﴿٢٤﴾ [النور] .

(٢) استههما : اقتصرعا .

## سُورَةُ التَّوْبَةِ

﴿١٢٢٩﴾

فَكَانَ الَّذِينَ فِي آسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَعَالُوا :  
لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِيْبِنَا خُرْقًا وَلَمْ نُؤْذِ مَنْ فَوْقَنَا ، فَإِنْ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا  
هَلَكُوا جَمِيعًا ، وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَّوْا ، وَنَجَّوْا جَمِيعًا<sup>(١)</sup> .

إِذَنْ : فَالِلْإِثْرَامِ بِفَسْرُوعِ الدِّينِ أَمْرٌ رَاجِبٌ عَنِ دَخْلِ الدِّينِ حُونَ إِكْرَاهٍ ،  
وَإِنْ نَحْدَشَ حَكْمًا مِنَ الْأَحْكَامِ يُعَاقِبُ .

وَهَنَّاكَ مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ حَكْمٌ مِّنْ ارْتَدٍّ عَنِ الْإِسْلَامِ ، وَهُوَ  
الْقَتْلُ<sup>(٢)</sup> .

وَقَدْ يَقُولُ قَائِلٌ : إِنْ هَذَا الْأَمْرُ يَمَثُلُ الرَّحْشِيَّةَ . فَنَقُولُ لَهُ : إِنْ مِنَ التَّزَمِ  
بِالدِّينِ ، إِنَّمَا قَدْ عَلِمَ بِدَايَةِ أَنَّهُ إِنْ آمَنَ ثُمَّ ارْتَدَّ ، فَسَوْفَ يُقْتَلُ ؛ وَلِذَلِكَ  
فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَدْخُلَ إِلَى الْإِسْلَامِ إِلَّا بِيَقِينِ الْإِيمَانِ .

وَهَذَا الشَّرْطُ لِلدِّينِ : لَا عَلَى الدِّينِ . فَلَا تَدْخُلُ عَلَى الدِّينِ إِلَّا وَأَنْتَ  
مُتَيَقِّنٌ أَنَّ أَمْرَ الدِّينِ فَوْقَ شَهْوَاتِكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّكَ إِنْ دَخَلْتَ عَلَى الدِّينِ ثُمَّ  
تَخَلَّيْتَهُ عَنْهُ فَسَوْفَ تُقْتَلُ ، وَفِي هَذَا تَصْعِيبٌ لِأَمْرِ دَخُولِ الدِّينِ ،  
فَلَا يَدْخُلُهُ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ وَاثِقٌ مِنْ يَقِينِهِ الْإِيمَانِيِّ ، وَهَذَا أَمْرٌ مُحْسَبٌ  
لِلدِّينِ لَا ضِدَّ الدِّينِ .

وَهَنَّا يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ .. وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [يونس]

(١) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٢٤٩٣) وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢٦٨/٤) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي مُسْنَدِهِ (٢١٧٣) وَقَالَ : حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(٢) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ يَدُلَّ دِينَهُ فَاغْتُلَّهِ » . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٦٩٢٢) وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢١٧/١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٣٢٣) وَابْنُ مَاجَةَ فِي مُسْنَدِهِ (٢٥٣٥) .  
« وَفَدَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثٍ آخَرَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ : « لَا يَجْعَلُ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثٌ : النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ، وَالثَّيْبُ الزَّانِي ، وَالْمُفَارِقُ لِلدِّينِ التَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ » . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٦٨٧٨) وَمُسْلِمٌ (٦٦٧٦) .

والرجس : هو العذاب ، وهو الذنب ، ويجعله الحق سبحانه وتعالى على الذين لا يعقلون ؛ لأن قضية الدين إذا طُرِحَتْ على العقل بدون هوى ؛ لا بُدَّ أن ينتهي العقل إلى الإيمان .

ولذلك تجد القمم الفكرية حين يدرسون الدين ؛ فهم يتجهون إلى الإسلام ؛ لأنه هو الدين الذي يشفى الغُلة " ، أما الذين أخذوا الدين كميراث عن الآباء ، فهم يظلون على حالهم .

وبعض القمم الفكرية في العالم التي اتجهت إلى اعتناق الإسلام ، لم تتجه إليه بسبب رؤيتهم لسلوك المسلمين ؛ لأن سلوك المنسوبين للإسلام في زماننا قد ابتعد عن الدين .

ولذلك فقد اتجهت تلك القمم الفكرية للإسلام إلى دراسة مبادئ الإسلام ، وفريقوا بين مبادئ الدين ، وبين المتممين للدين ، وهذا إنصاف في البحث العقلي ؛ لأن الدين حين يُجرَّم عملاً ، فليس في ذلك التجريم إذن من الدين بحدوث مثل هذا الفعل المجرم ، بدليل تقدير العقاب حسب خطورة الجريمة .

فالحق سبحانه قد قال :

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا...﴾ (٢٨) [المائدة]

إنه الإذن باحتمال ارتكاب السرقة ، وكذلك الأمر بالنسبة للزنا <sup>(١)</sup> ،

(١) الغلة في اللغة : شدة العطش ، فاستعير لما يثلهف الإنسان لغيره ودرسه كالثقلان يطلب الماء .

(٢) يقول رب المزة سبحانه : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٢٤) [الإسراء] . ويقول سبحانه : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٥) الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحَرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (٢٦) وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِسُوا لَهُمْ شَتَّى جُلْدَةٍ وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٢٧) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٢٨) [النور] .

وغير ذلك من الجرائم التي جعل لها الحق سبحانه عقوبات تتناسب مع الضرر الواقع على النفس أو المجتمع من وقوعها ، فإذا رأيت مسلماً يسرق ، فتذكّر العقاب الذي أوقعه الإسلام على السارق ، وإن رأيت مسلماً يزني ، فتذكّر العقوبة التي حددها الحق سبحانه للزاني .

وهكذا الحال في جميع الجرائم .

وكبار المفكرين العالميين الذين يتجهون إلى الإسلام إنما يدرسون مبادئ الدين مفصولة عن سلوك المسلمين المعاصرين ، الذين ابتعدوا عن مبادئ الدين الحنيف .

وها هو ذا «جينو» المفكر الفرنسي يقول : الحمد لله الذي هداني للإسلام قبل أن أعرف المسلمين ، فلو كنت قد عرفت المسلمين قبل الإسلام لكان هناك احتمال لزلزلة في النفس تجعلني أتردد في الدخول إلى هذا الدين الرفيع المقام .

إذن : فإعمال العقل الراجي لا بد أن يؤدي إلى الإسلام لأنه فطرة الله ، والإسلام يُمَيِّها ، ويرتقي بها ، والعقل هو مَنَاطُ التكليف .

والرجس والذنب والعذاب كله إنما يقع على الذين لا يُعْمَلُونَ عقولهم ، وإعمال العقل المتعقل للقيم ينفي الرجس ، لأنهم سَيُقْبَلُونَ على التدين بإذن الله تعالى لهم أن يدخلوا على الإيمان به .

وإذا سألتني سائل : ما هو العقل ؟ وما هو مَنَاطُ التكليف ؟

فبعد أن كلمة «عقل» مأخوذة من عَقَّال البعير ، وهو ما يَشُدُّ على رُكْبَتِهِ حتى لا ينهض ، ويظل ساكناً ، وحين يريد صاحبه أن ينهضه فهو يَفْكُ العقَّال .

وأهل الخليج يضعون على رؤوسهم غطاء للرأس (عُثْرَة) ويثبتونه بنسيج مغزول على هيئة حلقتين ، ويسمون هاتين الحلقتين «العقال» ؛ لأنه يمنع غطاء الرأس من أن يحركه الهواء ، أو يُطَيِّره .

إذن : فالعقل أرادَه الله سبحانه لنا ليحجزنا عن الانطلاق والفوضى في تحقيق شهوات النفس ؛ لأنه سبحانه قد خلق النفس البشرية ، ويعلم أنها تحب الشهوات العاجلة ، فأراد سبحانه للإنسان أن يكبح جماح تلك الشهوات بالعقل .

فحين يفكر الإنسان في تحقيق الشهوة العاجلة ، يجد عقله وهو يهمس له : إنك ستستمتع بالشهوة العاجلة دقائق ، وأنت قد تأخذها من غيرك ؛ من محارمه أو من ماله ، فهل تسمح لغيرك أن يأخذ شهوته العاجلة منك؟ إذن : عليك أن تعلم أن العقل إنما أرادَه الله سبحانه لك ليعقلك عن الحركة التي فيها هَرَى ، وتحقيق بها شهوة ليست لك ، ومغبتها "متعبة" .

ويخطيء مَنْ يظن أن العقل يفتح الباب أمام الانطلاق اللا مسترول باسم الحرية ، ونقول لمن يظن مثل هذا الفطن : إن العقل هو مناط التكليف ، وهو الذي يوضح لك آفاق المسئولية في كل سلوك .

ومن عدالة الحق سبحانه أنه لم يكلف المجنون ؛ لأن حكم المجنون على الأشياء والأفعال هو حكم غير طبعي ؛ لأنه يفتقد آلة الاختيار بين البدائل .

وكذلك لم يكلف الله سبحانه مَنْ لم يتضج بالبلوغ ؛ لأنه غير مُشَوِّفٍ للملَكَات ، ولم تستو لديه القدرة على إنجاب مثيل له .

وقد ضربنا من قبل المثل بالثمرة ، وقلنا : إنه لا يقال إن الثمرة نضجت وصار طعمها مقبولا مستساغاً إلا إذا أصبحت البصرة التي فيها قادرة على

(١) خَبَا الأمر مَقْبُوتٌ : عاقبته وانقره . [لسان العرب : مادة (خ ب ب) ] .

## سورة التين

١٢٣٢

أن تثبت منها شجرة إن زرعناها في الأرض .

وأنت مثلاً حين تقطع البطيخة « وتجد لبها أبيض اللون فأنت لا تأكلها ،  
وتحرص على أن تأكل البطيخة ذات البذر الذي صار أسود اللون ؛ لأنه  
دليل نضج البطيخة » وأنت حين تأخذ هذا اللب وتزرعه ينتج لك بطيخاً .

إذن : فاكتمال الإنسان بالبلوغ يتيح لعقله أن يزِن السلوك قبل الإقدام  
عليه ، والتكليف إنما يكون للعاقل البالغ غير المكره بقوة تقهره على أن  
يفعل ما لا يعقله .

أما قبل البلوغ فالتكليف ليس من الله ، بل من الأسرة ، لتدريبه على  
الطاعة .

ورسول الله ﷺ يقول لنا : «مروا أولادكم بالصلاة لسبع سنين ،  
واضربوهم عليها لعشر سنين ، وفرقوا بينهم في المضاجع»<sup>(١)</sup> .

وهنا نجد أن الذي يأمر هو الأب وليس الله ، والذي يعاقب هو الأب ،  
وليس الله ، وما إن يصل الابن إلى مرحلة البلوغ يبدأ تكليفه من الله .

أما إذا جاء مَنْ يُكْرِمه على أن يرتكب معصية بقوة تفوق قوته كأن  
يمسك (مسدساً) ويقول له : إن لم تشرب الخمر أطلقت عليك النار ، فهنا  
يرفع عنه التكليف .

ورسول الله ﷺ يقول في الحديث الشريف : «إن الله تجاوز عن أمي :  
الخطأ» والنسيان ، وما استُكْرِهوا عليه»<sup>(٢)</sup> .

(١) المضاجع : أماكن النوم سواء أكانت فرشاً أو غيرها .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٨٧/٢) ، وأبو داود في مسنده (٤٩٥) عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٣) أخرجه ابن ماجه في مسنده (٢٠٤٥) والدارقطني في مسنده (١٧٠/٤) والحاكم في المستدرک (١٩٨/٢) وصححه على شرط الشيخين ، عن ابن عباس ، ولكن إسناده ابن ماجه متقطع .

فالعقل - إذن - هو مناط التكليف ، وعمله أن يختار بين البدائل في كل شئ ، ففي الطعام مثلاً نجد مَنْ يهوى وضع (الشطة) فوق الطعام ؛ لأنها تفتح شهيته للطعام ، وبعد أن يأكل نجده صارخاً من الحموضة ، ويطلب المهضّمات ، وقد لا تفلح معه ، بل وقد تُفسد له الغشاء المخاطي الموجود على جدار المعدة لحمايتها ؛ قُرْبُ أَكْلَةِ مَنَعَتْ أَكْلَات ؛ ولذلك نجد عقله يقول له : احذر من هذا اللون من المشهيات ؛ لأنه ضارٌّ بك .

وهكذا نجد العقل هو الذي يوضح للإنسان نتائج كل فعل ، وهو الذي يدفع إلى التأنى والإجادة في العمل ؛ ليكون ناتج العمل مفيداً لك ولغيرك باستمرار ، ولم يأتِ العقل للإنسان ليستمرى به الخطأ والخطايا .

وهكذا نجد أن العقل يدرك ويختار السلوك الملائم لكل موقف ، بل إن العقل يدعو الإنسان إلى الإيمان حتى في مرحلة ما قبل التكليف ، فحين يتأمل الإنسان بعقله هذا الكون لا بدُّ أن يقوده التأمل إلى الاعتراف بجميل صنيع الخالق سبحانه وتعالى .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِى  
الْأَيْتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾<sup>(١)</sup>

وهنا يُحدثنا الحق سبحانه عن عالم المُلْك الذى تراه ، ولا يتكلم عن عالم الملكوت الذى يغيب عنك ، وكأنك إن اقتنعت بعالم الملك ، وقلت :

(١) قل انظروا ماذا في السموات والأرض: أمر الكفار بالنظر والاعتبار في المصنوعات الدالة على الصانع والفادر على الكمال، والآيات هنا بمعنى: الأدلة والبراهين على ألوهية الله ووحديته، والآية تنفيد عموم النظر في ملكوت الله لكل مَنْ أراد أن يتذكر أو يتدبر . والنذر: الرسل، جميع نذير، وهو الرسول ﷺ . من قوم يؤمنون: أى: مَنْ سبق له في علم الله سبحانه أنه لا يؤمن، [تفسير القرطبي: ٣٣١٤/١] - بتصرف.